

圓覺經略疏之鈔

大方廣圓覺經略鈔序

吳門傳教臨壇賜紫明義大師思齊述

脩身者何。戒律而已矣。融心者何。圓覺而已矣。始嚴戒律終顯圓覺。并是二者。予猥受於先淨慧大師其諱政門焉。姑以所聞從事兼講。指歸途於晚歲。樂圓覺爲要說。其祖演章句卽

圭峯定慧禪師略疏二卷。略鈔六卷。疏以通經。鈔以通疏。探賾而索隱。辭簡而義博。則備之

裴相國序。道固師是。流至於今。今之駕說者。莫不以茲鈔爲司南乎。思齊情昧。幸敷斯教。常懼聖言紛於

水鶴切慮傳者駁於魯魚。因與武林法師仲希諮度。眾本訪對輿典。循尊古卑今之致。竊及史闕文之旨。約定元鈔。將事刊勒。門人子章。力模方板。僂俛揮振。庸詎是非。非也不削則削。是也。乃本其本。後將斯文。而覺世者。無以不繼志而罪我乎。如志我者。則庶幾乎。

如來圓覺。耀無窮矣。圭峯章句。導無極矣。時

皇宋康定二年辛巳歲杓建鶉味月望日謹序

圓覺經略疏之鈔卷第一

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

將釋略疏二卷文二。初題目二。一標總題。二顯述者。
二本文三。一總敘大綱三。一顯理二。一示覺之心體。
二。一辨其要二。一約果德標指心源二。一舉類疏元
亨等者。且舉周易乾卦之德而爲類也。然此國之俗
所宗者。羣典極於周易。萬物極於乾道。世之萬物莫
中。天統於地。天尊地卑。乾道是天。故取爲類也。取則在於儒流。故舉儒學所
知之道。以類至覺之理。令其曉矣。既移儒氏之風。自
偃羣庶之草。餘喻瑣碎難類眞法。首標乾德。其在茲

焉。然元亨利貞。既是乾之四德。今欲顯四德。且先類

乾道。乾者。卦之名。卽周易最初之卦也。三三

乾卦如此。萬物

皆始於乾。故爲首也。故繫辭云。乾知太始。坤作成物。

謂之卦者。易緯云。卦者。掛

也。言懸掛物以示於人。故謂之卦。但二畫之體。雖象

陰陽之氣。未成萬物之象。不得成卦。必三畫以象三

才。寫天地雷風水火山澤之象。方謂之卦。故繫辭云。

八卦成列。象在其中是也。但初有三畫於萬物變通

未盡。故更重之。而有六畫。備萬物之形象。窮天地之

能事。故六畫成卦。此乾之卦。本以象天。天乃積諸陽

氣而成。故此卦六爻。皆是陽畫。

一長爲陽畫。二短相對爲陰畫。此既

象天不謂之天而謂之乾者天是定體之名乾是體

用之稱

卽體之用

故說卦云乾者健也言天之體以健爲

用聖人作易本以教人欲使人法天之用不法天之

體故名乾不名天也天以乾爲用者運行不息應化

無窮此天之自然之理故聖人當法此自然而施人

事亦當應物成務云爲不已終日乾乾無時懈倦是

以因天象以教人事故大象曰

天以純剛故有健用今畫純陽之卦以此

擬之故

天行健

行者運動之稱健者強壯之名天

謂之象天行健自然象也萬物壯健皆有衰怠唯天

日行一度謂天體之行晝夜不息周而復始無時

虧退劉表云然則天是體名乾是用名健是其訓

君子以自強不息用卦象自勉勵不可止息故云健也

文言云

夫子作文

易正經也。此下釋乾字云。乾始能以美利利天下。不言所利大矣。

哉。又云大哉乾乎。剛健中正。純粹精也。以其居尊故

爲易理之初矣。釋乾字竟。元亨利貞者。卦文在乾之功能運用雖多。

統唯四德。故取之也。子夏傳云。元始亨通。利和貞正。

也。言此卦之德有純陽之性。自然能以陽氣始生萬

物而得亨通。能使物性和諧。各有其利。又能使物堅

固貞正。故謂之四德。言聖人亦當法此卦而行善道。

以長萬物而爲元也。又當以嘉美之事。會合萬物。令

使開通而爲亨也。又當以義協和萬物。使各得其理。

而爲利也。又當貞固幹事。使物各得其正而爲貞也。

是以聖人法乾而行此四德故曰元亨利貞也文言

曰此下論乾之四德但乾之爲體是天之用天地運

化自然而爾因無而生有也天本無心豈故造元

亨利貞之名但聖人以事托之謂此自然之功爲天

之四德垂教於下使後世人君法天之所爲故立四

德以設元者善之長也善之長者莫大於孝莫大

於忠故三千而罪莫大於不孝若報者孝順之福亦

之屬三善故佛敎云造千箇佛圖不如活一人命世

最大故古來至孝皆得感天動地即知能生人命世

之上上善故佛敎云造千箇佛圖不如活一人命世

萬物雖各有所生之處展轉推窮至於最初是乾陽

爲始生之本故乾於此得名爲元即知元者善之長

也亨者嘉之會也天能通暢萬物使利者義之和也

天能利益庶品各貞者事之幹也天能以中正之氣

得其宜而和同也成就萬物各得幹

濟莊氏之意以是四句明天之德元是物始於時配

春亨是通暢於時配夏利爲和義於時配秋秋既物

成各合其宜。貞爲幹濟於時。配冬。物成收藏。事皆幹。
了。於五行之氣。唯少於土。土則分王四氣。四氣運行。
非土不載。故也。四氣卽四時矣。自君子體仁。仁故足。
此已下。明人之法天。行此四德。以長人。尊長於人。此法天之元德。嘉會足以合禮。利
物足以和義。皆知貞固足以幹事。眞正堅固。令物得
君子行此四德者。元仁。亨禮。利義。貞信。爲四德。不論
智者。行此四事。並須智故。又乾鑿
度云。水土二故曰乾元亨利貞。結文。王作易云。乾元
行皆兼信智。故曰乾元亨利貞。等之言也。欲使君子
法之。然行四德。則與天同功。非聖人不可。而云君子
者。使諸侯公卿等皆悉行之。但聖人行之能建至極
餘各量力而爲多少。各有其分。但乾卦象天。故以此
四德皆爲天德。但陰陽合會。二象相成。皆能有德。非
獨乾之一卦。是以諸卦之中。亦有四德。但餘卦四德
皆劣於乾。故其中各有餘辭。如坤卦云。坤元亨利牝
馬之貞。乾卦直云四德。更無所然。今以乾喻佛者。乾
言欲見乾之四德。無所不包矣。然今以乾喻佛者。乾

既是動用不息之義。是陽氣之精粹。不同陰體凝靜。亦如佛是覺者。是菩提之智。不同涅槃凝寂之體。以元亨利貞。喻常樂我淨者。然乾陽功用。雖廣多無畔。

利天下萬物。而實體之德。唯此四故。具五常故。

五常者。仁

義禮智信也。元者是仁。亨者是禮。利者是義。貞者是信。四德總名為智。如上所配。既具五常。則攝盡儒宗。

具五行故。

元本亨火。利金貞水也。土王四時。故總合四德。既具五行。則攝盡陰陽術數休咎等。

具四時故。

攝一周天也。亦如上配。

佛德亦爾。雖無量無邊。實體

之德。亦唯有四。由此四故。迥超凡夫外道二乘境界。廣如下釋。又乾是總名。元等是別。別德之外。無別乾體。佛與四德。例此亦然。疏始於一氣者。推究此乾道。

之德所從之始始於一氣一氣者道之所宗陰陽天地之根本也謂天道未分陰陽未泮未有天地人物已前但是淳元之一氣故易鉤命訣云天地未分之前謂之一氣未分陰陽之二故云一也淨名指疏序造化權輿之於中轉有五運改易取易義也謂太易首天道未分於中轉有五運改易取易義也太初太始太素太極氣象未分謂之太易此是一氣正取最初

根本也

元氣始萌謂之太初氣象之端謂之太始形變

有質謂之太素質形已具謂之大極轉變五故故名

五運

從太易轉變成四兼本故云五運也

黃庭經云殊途一會歸要終

梁丘子注云同歸一氣是以儒道至教皆宗於一黃

庭又云五行相推大歸一又云一之爲物叵卒見莊

子云通於一而萬事畢又云一之所起有一而未形

郭象注云一者有之初至妙者也至妙故未有物理之形耳夫一之所起起於至一非起於無非無者玄

妙之一繫辭云天下之動貞夫一者也此等所言一

者皆謂氣也但幽玄無相故云一也故孔釋一故老

子云冲氣以爲和何上公云萬物中皆有元氣得以和柔肇公云元氣

含於大象大象隱於圓形爲識物之靈靈中有神神

中有身等乾卦象曰潛龍勿用陽在下也彼疏釋云

此一爻之象專明天之自然氣也又文言云潛龍勿

用陽氣潛藏此釋初九亦唯指氣爲本故云始於一

氣也。

結釋疏文。

疏常樂下。二正明。然佛德無量。今特指此

四者。謂其五意。一者是佛實體之德故。二者對揀凡夫妄執常等四倒。翻破二乘無常等四倒故。三者是四念處觀究竟果故。四者諸佛雖說無量法門。究竟爲顯此故。五者如來二月在娑羅樹。四雙八隻中間。而般涅槃。只爲表此理故。初言實體之德者。起信論云。真如自體相者。一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛。無有增減。從本已來。性自滿足。一切功德。所謂自體有大智慧光明義故。乃至常樂我淨義故。名爲如來藏。亦名如來法身。二對揀凡夫二乘者。由凡夫迷自己。

如來藏法身眞如。本來常樂我淨。故妄計五蘊常樂。

我淨。是故佛於種種經中。令脩不淨觀。苦觀。無常觀。

無我觀。以將對治所執生死五蘊常樂我淨。此上破

等四倒訖。然猶未顯所迷法身常樂我淨。故聲聞等稟此

脩行。雖各證果。尙迷法身常等四德。是以佛於諸了

義大乘經中。廣破此見。故涅槃經第二云。眾生亦爾。

爲諸煩惱無明所覆。生顛倒心。我計無我。常計無常。

淨計不淨。樂計爲苦。以爲煩惱之所覆故。雖生此想。

不達其義。如彼醉人。於非轉處而生轉想。此上正破

等四倒。我者卽是佛義常者是法身義。樂者是涅槃義。

淨者是法義

正顯真
實四德

汝等比丘云何言有我想流轉

生死。汝等若言我亦脩習無常苦無我等想。是三

脩無有實義。

略於不淨。但言
三者就勝說故。

我今當說勝三脩法。苦

者計樂。樂者計苦。是顛倒法。無常計常常計無常。是

顛倒法。無我計我。我計無我。是顛倒法。不淨計淨。淨

計不淨。是顛倒法。有如是等四顛倒法。是人不知正

脩諸法。

此上雙結凡夫
二乘四種倒也。

世間亦有常樂我淨。出世亦

有常樂我淨。世間法者有字無義。出世法者有字有

義。何以故。世間之法有顛倒。故不知義何等爲義。無

我者名爲生死。我者名爲如來。無常者聲聞緣覺常

者如來法身苦者一切外道樂者卽是涅槃不淨者卽有爲法淨者諸佛菩薩所有正法是名不顛倒以不顛倒故知字知義若欲遠離四顛倒者應知如是常樂我淨云云汝等當知先所脩習無常等想非是真實譬如春時有諸人等在大池浴失琉璃寶悉共入水求覓是寶競捉瓦石草木沙礫各各自謂得琉璃寶歡喜持出乃知非真是時寶珠猶在水中有一智人以方便力安徐入水卽便得珠汝等比丘不應如是脩習無常苦無我不淨想等以爲實義汝等應當善學方便在在處處常脩我想常樂淨想復應當知

先所脩習四法想者。悉是顛倒。欲得真實。脩諸想者。

如彼智人。巧出寶珠。所謂我想。常樂淨想。

此上約法約喻。對二

乘四倒。重顯四德。此下聲聞難佛。先說無我法。佛以舊醫用乳。新醫斷乳。後復用乳。以況外道說我。如來破我。復說我等。汝等當知。如來亦爾。出世降伏邪醫也。後法合云。

外道唱言。無我人。眾生壽者。外道言我者。如蟲食木。

偶成字耳。故佛唱言。無我。爲調生故。爲知時故。說有。

我者。如彼良醫。善知於乳。非如凡夫所計。吾我。或言。

如大姆指。或如芥子。或如微塵。如來說我。悉不如是。

是故說言。諸法無我。實非無我。何者。是我。若法是實。

是眞。是常。是主。是依。性不變者。是名爲我。汝當修習。

第五卷亦云。又解脫者。名爲不空。如水酒酥蜜等瓶。雖無水等。猶名水酒等瓶。解脫亦爾。不可說空。及以不空。空者。無二十五有。及諸煩惱。一切有爲。如瓶無水。則名爲空。不空者。謂真實善色。常樂我淨。不動不變。猶如彼瓶。色香味觸。第七卷如來性品亦云。佛告迦葉。謂四倒者。於非苦中。生於苦想。非苦者。名爲如來。生苦想者。謂於如來無常變異。捨此苦身。入於涅槃。云云。餘三例云。世間說我。無有佛性。佛法有我。卽是佛性。云云。如來非雜食煩惱肉身。迦葉言。我從今日始得正見。自是之前。我等悉名邪見之人。據迦葉之言。卽無我。爲邪見。有我爲正見。後又云。先教眾生脩無我者。

爲除世間諸妄見故計我虛妄非真實故如女人苦

味塗乳令子不飲

子病服藥忌乳故也

後洗乳令飲子疑不飲

等云云

我今亦說如來藏

云云

第三十七卷又云師子吼

者說一切法悉無常苦無我不淨唯說如來常樂我

淨

據上所引重疊數番卽知常樂我淨是諸佛究竟

實德就涅槃一部首末廣辨此四文相極廣諸實

教大乘亦然據涅槃是終窮極教會權歸實故偏引之上來已釋第二意翻對

兩重四倒竟三是四念處究竟果者四謂觀身不淨

觀受是苦觀心無常觀法無我

此四行相在下普眼章三十七道品文中

所釋有心力者檢而略說

對治計淨等四倒

此通大小乘修又諸法無行

經云觀身畢竟空觀受內外空觀心無所有觀法但

有名

智論亦同此說

對治計不淨等四倒

此唯大乘人脩

兩重四倒

既遣卽顯自體具真實常樂我淨故名爲如來法身

如前引起信之文也

故云究竟果矣。天台云深觀念處卽坐道

場更不須餘機宜不同故說餘品

餘品者四正勤等

據四念

處既是對治四倒與前段四觀義亦不殊但緣四念

是三十七品之首脩行要門一切眾生從凡至聖通

大小乘無不脩習故天台別有四卷念處之文所以

佛臨滅度遺囑弟子唯令依此而脩

遺囑之事廣在下序分中說

是以別標爲一門之意四諸佛雖說無量法門究竟

爲顯此者唯識論五位中第五究竟位頌曰此卽無

漏界不思議

總標善也

淨常也

安樂

樂也

解脫

亦是淨也

大牟

尼名法

我也

五如來二月在娑羅樹間等者涅槃第三

十卷云善男子以是因緣故我於此娑羅雙樹間大

師子吼師子吼者名大涅槃善男子東方雙者破於

無常獲得於常乃至北方雙者破於不淨而得於淨

善男子此中眾生爲雙樹故護娑羅林不令外人取

其枝葉斫截破壞我亦如是爲四法故令諸弟子護

持佛法何等爲四常樂我淨此四雙樹四王典掌我

爲四王護持我法是故於中而般涅槃善男子娑羅

雙樹華果常茂常能利益無量眾生我亦如是常能

利益聲聞緣覺。華者喻我。果者喻樂。以是義故。我於此間娑羅雙樹。入大涅槃。師子吼言。世尊。如來何故二月涅槃。善男子。二月是陽春之月。萬物生長。華果敷榮。江河盈滿。是時眾生多生常想。爲破眾生如是心故。說一切法俱是無常。唯說如來常住不變。善男子。孟冬枯槁。眾不愛樂。陽春和液。人所貪愛。爲破眾生世間樂故。演說常樂。結上已說之者。此下例說我淨云。我淨亦爾。如來爲破世我世淨故。說如來真實我淨。言二月者。喻於如來二種法身。冬不樂者。智者不樂。如來無常入於涅槃。二月樂者。喻於智者愛樂。如來常樂我淨。

據此卽知佛三月滅然雨重四倒總有八倒其四念

處觀既有性相兩重治於八倒卽成八行終至成佛

卽名八德謂法身常等四德是實德示現色身無常

等四德是權德納耶輪等現不淨也受金槍等現苦

無常也故天台云娑羅雙樹四枯四榮正表於此枯榮

是天台所立文在別譯經本中謂法性之色約大品經說實非是淨凡夫

計淨是名顛倒實非不淨小乘計不淨亦名顛倒今

觀色種卽空空無淨云何染著則凡夫淨倒破枯

念處成色種卽假假智常淨云何滯空而取灰斷言

色不淨是名二乘不淨倒破榮念處成觀色本際非

空非假非淨不淨乃名中道佛表此理故於中間而
般涅槃餘三類此親受心法若無常無我等例之故云常等然此真

實四德既具如上諸門義理不同故疏備舉云佛之
德也疏本乎一心者上所引起信論中真如四德之
文是立義分中論主總立一心爲本於中心真如
心生滅二門心真如具常等四德心生滅中始本不
二爲究竟覺亦是四德勝鬘等意皆然故知倒正常
等並不離一心佛無邊德亦無非一心廣如華嚴經
夜摩偈讚品及此疏下釋普賢章初種種幻化皆生
如來圓覺妙心文中所說可檢敘之疏專一下二明

脩心成其果德。二。一舉類乾道四德。既始於一氣。故

道門脩鍊專於一氣。道經云。專氣致柔。意云。元氣是

自然大道。性本靜默柔弱。故能生於動。老子云。靜能

生剛強。又云。柔勝剛。弱勝強。庶人不能安靜。默守柔弱。故乖於

道。不能保壽命。不能成萬事。不能爲人君主。和於天

下。故老子云。強梁者不得其死。又云。富貴而驕。自遺其咎。又云。飄風不終朝。又云。馳騁田獵。令人心發。

狂。故違道之人。專注其志於至靜至柔。一元之氣。子夫

云志於道。合於自然大道。勤而行之。保雌守弱。綿綿不已。

故老子云。令人爲而不恃。長而不宰。挫銳解紛。知白守

黑。勿矜勿伐。若拙若訥。抱一爲天下式。如水處眾人

之所惡。如嬰兒之未孩。此上皆撮略道經功用。既著

中文也。儒道二教大意皆然。不繁具引。

而致於柔名爲成道也。

脩成之時還成本道。故道經云。夫物芸芸。各歸其根。歸根

曰靜靜曰復命。復命曰常。又云復歸於道。成則能保無極。此如佛教中。反本還源爲究竟果。

壽命成萬事。子育萬物。既合於乾道。則各正性命。保

合大和。乃利貞也。故老子云。天下之至柔。馳騁天下

之至堅。又說當其無有其用。外其身而身存。終不爲

大。故能成其大。周易謙卦中說。謙如水而能下。故百

川歸之。而成大海。西昇經云。柔弱莫過於氣。氣之柔

弱莫過於道。道所以柔弱。者包裹天地。貫穿萬物。夫

柔之生剛弱之生強。而天下莫能知其根本所從生

者乎。

根本者。柔弱也。

據上諸文。皆云道至柔弱。故今云專一。

氣而致柔也

專一氣是脩行而致柔爲成道故下正明云脩一心而成道以對此也但文異耳

所言一者若論根本卽是元氣以未分清濁故云

一也若約脩鍊卽是和氣謂胎息法綿綿若存不縱

不抑絕諸造作不運心機合本元氣離太急太遲太

麤太沈等名爲和氣陰氣陽氣和通不二故云一也

故道經云冲氣以爲和

得氣和柔如骨中有髓等

又云谷

谷養神也

不死是謂玄牝玄牝之門是謂天地根縣縣若存用

之不勤又云抱一能無離乎

一者道始生太和之精氣也

專氣致

柔

河上公注云專精氣使不亂則形體應物而柔順也

能如嬰兒乎又云心使

氣曰彊

則和氣去中是曰彊梁鈔釋曰上柔下彊可

以得失相對說之。如上說乖。是謂深根固蒂。人以氣道而彊梁。合道而柔弱是也。爲根。以精爲蒂。又云天得一以清等。地靈。神靈。谷盈。萬物生。王侯正。是以聖人

抱一爲天下式。莊子云。一其性。二也。飾則也。養其氣。不以心

合其德。不以物離性。黃庭內景云。殊途一會。同歸。一氣歸要終。

一志不久昇虛無。學道專一。與虛空同體。則神仙可致。又云。正一含華。

乃充盈。存正守一。神氣榮華。肇公云。守真抱一。不染外物。清虛

太一。其何有失。繫辭云。夫乾其靜也專。其動也直。直則

正釋曰。上所引文。皆是儒道脩鍊之門。專氣而爲要

妙之義也。腳注者。皆各是本注。謂河上公注老子。郭象注莊子。韓康伯注繫辭。梁丘子注黃庭

經。疏脩一下。二正明。佛果之德。既本乎一心。若不脩

一心而乃別脩者豈成佛道如磨甑不成明鏡鍊鐵不得真金等故清涼大師所說萬行並不離心但能覺了自心現量畢竟清淨卽一念之中萬行備足心不起止也知不起觀也不緣萬境捨也止妄不生戒也安心諦理忍也心無間斷進也心體離念法也心之本覺佛也體相無違僧也六度三寶並一心故華嚴經云菩薩修諸佛法淨諸佛刹積集妙行調伏眾生乃至得大菩提悉不離心是故應以善法扶助自心應以精進堅固自心應以忍辱坦蕩自心應以智證潔白自心應以智慧明利自心應以佛自在開發

自心應以佛平等廣大自心應以佛十力照察自心
又云菩薩應知自念念常有佛成正覺何以故諸
佛如來不離此心成正覺如自心一切眾生心亦復
如是據上等文故知欲成佛道必須脩一心也而言
一者論云心眞如者卽是一法界大總相法門體所
謂心性不生不滅等此總相心通於凡聖因果不分
染淨故云一也疏心也下二正顯示八一標舉心者
如來藏自性清淨心也汎言心者總有四種梵語各
異翻譯亦殊一絃利陀謂內團心二緣慮名心謂八
種識俱能緣慮自分境故三質多此云集起心卽第

八識集諸種子起現行故。四乾栗馱謂堅實心。今辨此也。疏冲虛下二直顯冲者深玄也。華嚴序云。汪洋冲融。又云。包納冲邃。疏云。冲深包博。故老子云。道冲而用之或不盈。虛者非質故。妙者染而不染故。如蓮華雖在淤泥。不爲所染。故喻妙法也。天台解妙有其十義。天長疏解妙云。非麤非妙。方名至妙。故下文云。種種幻化。生於如來圓覺妙心。粹者精純也。炳煥者俱是至明之相。炳著煥爛也。故華嚴疏序述十玄門中。微細相容。安立門云。炳然齊現。猶彼芥瓶。意取歷歷分明。不錯亂之狀矣。論語云。煥乎其有文章。注云。

煥明也。靈明者。若但云明。未揀日月之類。故云靈也。意云。心之明者。在無法不知而無分別。無法不現而無差別。幽靈神聖。寂然洞然。故曰靈明。卽此靈明而炳著煥爛。疏無去下。三豎通無去無來者。謂此心不遷向前際去。不從後際來。亦不於現在住。現在住者是諸有爲法也。故成唯識論云。住表此法暫有用。今不同彼。以此真心無相無能所故。不可見之於現在。淨名云。但以數故。說有三世。非謂菩提有去來今。良由菩提亦無自性。卽同真心。故非三世。若就菩提當相。則有始無終。豈免初際。冥通三際者。由不屬三際。

故俱通也。且如今日眼識不能見昨日色者。以隨所見色皆落謝過去也。今以真心不隨諸法遷向過去。故於今時向真心中。能現前際諸法影像。歷歷亦能預現未來之法。歷然。然雖通於三際。三際求之皆不可得。與所知所現三際之境而不可分。故言冥也。華嚴經云。法性徧在一切處。一切眾生及國土。三世悉。在無有餘。亦無形相而可得。前三句通三際。後一句冥合。疏非中下。四橫徧言非中外者。有二意。一不在身中及中間。亦非身外。若在身中。中間則有處所。若在身外。則非我心根塵識三皆不可得。何有內外中。

間者焉。二謂此心非有無二邊。故非外二邊。既遣中道亦亡。故非中。非中非邊。是絕待靈心也。此言非中所謂非內中。非謂是非中。言非外者。所謂非是外。非謂是非外。洞徹十方者。心有所在。則有所不在。以無所在。故無所不在。故洞徹十方也。洞徹二字。通論議亦不殊。若對冥通之言。則二文文勢稍異。謂洞然透徹。無所不徧。意顯決定舉體全徧。非莽鹵隨宜而說。然冥與洞。各於句中。互相影略。二皆備矣。不妨亦云。冥通十方。洞徹三際等。疏不滅下。五真常。不滅不生者。真心不變。故不生滅。起信云。所謂心性不生不滅。

然不生滅三性不同。謂徧計無體。可生可滅。依他起性。卽生不生。卽滅不滅。圓成實性。自體本有不待新生。盡未來際。究竟常住。永不斷滅。今卽當此自性不生不滅。不同前二。若三性相對。各據自相說者。卽徧計之法。妄生妄滅。圓成真心。不生不滅。依他有二。謂相同徧計。似生似滅。性同圓成。不生不滅。華嚴云。一切法無生。一切法無滅等。以依他無別自性。故全同圓成也。一切大乘經說一切諸法不生不滅。寂滅常住等。皆此義也。豈四山之可害者。涅槃二十九云。如我昔告波斯匿王。大王有親信人從四方來。各作是

言大王有四大山從四方來欲害人民王若聞者當
設何計王言世尊設有此來無逃避處唯當專心持
戒布施我卽讚言善哉大王我說四山卽是眾生生
老病死生老病死常來切人云何大王不脩施戒今
云害者以經云欲害人民也若就經文法合云生老
病死常來切人者今卽應云豈四相之可切亦通疏
離性下六絕迹離性離相者諸法無性皆空卽性也
謂色卽空等緣生諸法卽相也謂空卽色等今以眞
心雖空無一物而體非空故離性雖隨緣成一切色
等諸法而體非色故離相離相離性故名中道眞性

也。奚五色之能盲者。奚何也。五色能盲。卽道經云。五

色令人目盲。

貪淫好色。則傷精失明也。

五音令人耳聾。

好聽五音。則和氣去

心。不能聽無聲之聲也。

五色者。青黃赤白黑。五

音者。宮商角徵

羽。文中舉此五方正色正音。餘可例知。今疏意云。夫

色能盲者。只能盲對色之識。今真心離相。不與色對

彼。豈能盲。若對色。色卽空。復誰能盲。道教中以虛無

寂寞爲道。忘情絕智爲脩。故觀色聆音。卽盲聾失道。

今真心離性。不滯空無。故見色聞聲。聲色不能盲之

昧之也。如鏡明見色。色何翳明。疏處生下。七不變。四

句兩對中。皆上句以法標之。下句以喻顯之。無始生

死漂溺有情故如流無邊無底故如海。涅槃是第一
義天。高超彼岸之義。故有岸天之言。驪珠者。驪龍領
下有明月寶珠。光明洞徹。雖在海中。光明不滅。不同
燈燭入水則滅。然不能徧照海中。所有一切。故云獨
耀。眾生雖處生死之中。此心靈鑒不昧。然且迷之不
覺。不覺故不能通達一切。但照體獨立如珠獨耀。故
梁武帝製達磨大師碑文。標意云。滄海之內。有驪龍
珠。白毫色。天莫見。人莫識。我大師得之矣。滄者是水。
深廣幽遠之貌。如天蒼蒼。是高遠之貌。踞涅槃岸者。
涅槃。此云圓寂。一切諸法皆空。心本無念。融爲一真。

體性無別生死喧動故真心圓滿皆寂靜也踞者安然而居之謂也故時人皆呼憍慢貢高爲踞傲法華云遙見其父踞師子牀寶几承足慙云若非蓮藏化主孰踞其源桂輪者月也月中有桂故目之爲桂輪碧天者晴秋之夜無雲霧故唯見碧色其猶第一義天無諸惑業雲霧故喻碧天既諸法皆空寂則心之本覺大智慧光明徧照法界離諸分別故云孤朗然月在青天無所不照是以心圓寂時如天之月不同海珠又前云獨者約就迷時但能自照不能普照一切今云孤者約晴霄秋天唯月普照天下星等燈燭

皆不可類。如卽體之智非對待始覺之智可比。疏大矣下。八隨緣大矣哉者。仰歎之辭。周易文勢也。或在所歎之上。卽大哉乾元萬物資始。又云大哉乾乎剛健中正純粹精等是也。或在所歎之下。卽乾始能以美利利天下。不言所利大矣哉。又云隨時之義大矣哉。又繫辭云盛德大業至矣哉等是也。今兼兩勢。謂略述此心豎窮三世。橫徧十方。於諸法中無不通徹。述之不可窮盡。故結歎云大矣哉。兼欲述下能生起萬法性相無礙深遠廣博之德。故標歎云大矣哉也。萬法資始者。正明此心不守自性。隨緣生起世間一

切染淨諸法也。今且先明迷此真心。成有漏染法。後方約此下疏文。顯此心離倒。本具河沙功德妙用。性相無礙。元是無漏之法。且初染者。謂諸眾生。雖本有此清淨心。由無始已來。迷之不覺。論中根本不覺也。之義。論云。謂不如實。知真如法。一故等。故妄認四大緣慮爲己身心。文下云。妄認四大等。故展轉生起枝末。枝末自有三重。一由前根本無明故。起種種煩惱。二由煩惱故。造種種業。三由業成故。受六道種種生死苦報。佛名經云。獨頭無明爲煩惱種。又云。此三障者。更相由藉。由煩惱故。以起惡業。惡業因緣。故得苦果。一從無明起煩惱者。略說

煩惱麤相。唯貪瞋癡。謂既妄認四大五蘊爲自身心。自然便貪一切榮樂之事。欲以潤之。便瞋一切違情之境。恐損害之。愚癡之情。種種計校。如上煩惱皆由迷真妄而起也。二從煩惱起業者。既貪瞋猛盛。卽造十惡等業。或貪來生富樂之報。造諸善業。或厭下苦羸障。欣上淨妙。離脩四禪八定不動業。由迷第一義故。善惡不動。俱是有漏染業也。三從業受報者。然聲響形影之報。纖毫不差。由前惡業成。則有地獄餓鬼畜生等種種苦報。由前善業成。則有四洲及六欲天等種種樂報。由前不動業成。則有色界四禪無色

四空等種種差別之報所受苦樂之身是別業正報所居勝劣器界是共業依報然萬法展轉有所親依唯初不覺親依清淨心性卽知萬法就最初始起必藉真心故云資始不言資生如乾云資始坤云資生地親生故後明此心具河沙德用者如次疏說疏萬法下二示心之覺相三一會妄顯真以標指上云萬法通於染淨此云萬法且約染相會染皆空方顯淨相淨相與性卽無礙也釋此一段之文作四重分別一具釋二配禪宗三配五教四辨所用之文字且初具釋所言虛僞者虛妄詐僞也謂但有其妄相而無

實體曰虛。隱其虛相。能現實狀曰偽。故論云。三界虛偽。

圓覺經略疏之鈔卷第一

圓覺經略疏之鈔卷第二

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏緣會而生者應先問云何得知萬法虛僞答必待
眾緣相會方能生故故云緣會而生緣有其四謂因
緣等無間緣所緣緣增上緣且就因緣解者有其內
外外者如穀子水土人時而芽得生泥團輪繩陶師
而器得成內謂過去已熟之業爲因此世父母爲緣
而此身得生未有一物不假內因外緣而得生者故
中論云未曾有一法不從因緣生也此上猶對小乘
宗說若窮究緣生之義從本起末說者清淨心性爲

因根本無明爲緣生三細業識爲因境界爲緣生六
麤廣如起信論說疏生法本無者既屬眾緣自無其
體當知一切生法不待滅而本無故云生法本無故
中論次前句云是故一切法無不是空者又云因緣
所生法我說卽是空又云諸法不自生亦不從他生
不共不無因是故知無生肇論云一切諸法緣會而
生緣會而生則未生無有緣離則滅如其真有有則
無滅以此而推雖今現有有而性常自空乃至實相
自無非推之使無故名本無又解生法卽二執也生
空法空故云本無疏一切唯識者問既一切本無何

以現見諸法。答唯是自己妄想。心識所變現故。故云

一切唯識。

以意識想塵。或時想無爲有。想有爲無。卽知意識所想無定。以喻五識緣五塵亦然。

故成唯識云。彼我法相。

我有種種相。法有種種相。此我法二種攝盡。一切世間諸

法也。

皆依內識。

識體

所變見相。

二分

而起假說。

隨緣相而非立假名也。

依離識實有我法。又云。變謂識體。

自證

轉似二分。

見分

相分也。

然有漏識自體生時。皆似所緣及能緣相。似所緣相。名爲相分。似能緣相。名爲見分。此有二釋。一

云識體是有二分。是無無而似有。故云似也。二云二分亦有是依他起。所言似者。似偏計實有之二分也。

相見俱依自證起故。依斯二分施設我法。彼二離此。

無所依故。二十唯識偈云。唯識無境界。以無塵妄見。

如人目有翳。見毛月等事。起信論云。一切諸法唯依

妄念而有差別。若離心念。則無一切境界之相。又云。心生則種種法生。心滅則種種法滅。問。若無外塵。但妄見者。應一切時一切處皆見有色。或皆不見。何故於有色時處。眼則見色。餘無色時處。則不見耶。答。如人夢中所見境界諸物。雖一切是無從想心起。然亦不妨見有物處。見無物處。或先見後不見。或初不見後見。非處處皆見。亦非一期長見。心識變起諸法。無而見有亦然。又問。若爾。何故多人同處同時。皆同於有處。見有。無處。見無。有時。見有。無時。見無耶。答。如百千餓鬼。同依業力。皆於無膿血猛火等處。同時而見。

豈清流河水實有猛火等耶。故知一切俱是心識。疏
識如幻夢者。先問曰。既是心識變起諸境。諸境雖無
心識。還有何以前云。生法本無。有爲心識。豈非緣生
法耶。故此答云。識如幻夢。亦卽是無。然唯識論亦有
此喻。而所用之義不同。彼云。我法分別熏習力故。諸
識生時。變似我法。如幻夢者。幻夢力故。心似種種外
境相現。緣此執爲實有外境。彼釋意云。幻夢所見之
物。雖無其幻夢。則不是無。故有力變起妄境。今就無
相及法性宗中所釋意。卽不然。二喻之中。且約夢說。
謂夢想與夢境俱是無法。若言一有一無者。則夢想

與所見物應異。異則夢不是物。物不是夢。覺來夢滅。其物應在。如莊周睡時。夢見身爲胡蝶。在華園中。蝶若非夢。夢又非蝶。則寤來夢滅。胡蝶應在。以二物眞妄別故。又蝶若非夢。應是真蝶。夢若非蝶。以何爲相。以此而推。夢想與胡蝶。雖似能見所見之殊。其實一體。所言夢者。但是莊周睡時。本有心識。由昧略故。忽然妄現倒想。及胡蝶華園等相。卽呼此相及想。而爲夢也。於此虛妄一夢之上。似有內外身心之殊。內心卽蝶。想身卽蝶相。外卽華園之相。理實而言。想卽牒。蝶卽想。蝶相旣全空。無牒想。豈獨是有。又所執牒相。

分明似有豈便有耶。又若能執之想。寤來雖無不妨。

未寤之時。且是有者。所執蝶相。寤來雖無。未寤之時。

亦應是有。若爾。卽是心境俱有。何言唯識。今窮本末。

以法合喻。謂所言唯識者。但是迷人。合本有性淨真

心。合莊周睡時本心故。次句疏云。但是一心。由不自了悟故。合於昧時。遂有三

細六麤等現。合於蝶相。卽呼此等云唯識也。合於夢。於此一類

妄識之上。似有內外之殊。內合蝶想。外合蝶相。其實境是識境。

識是境識。合蝶卽想。想卽蝶也。故傳大士云。未有無心境。曾無

無境心。一一對喻。昭然可明。智者審思矣。佛於權教

說唯識理者。良由未顯出性淨真心。且含在第八識。

中故以泯境存心至終教了義經中顯出真心本覺
方言心境俱空也。成唯識亦云。唯遣執心心所外實
有境故。說唯有識。若執唯識真實有者。如執外境亦
是法執。若約病患之喻說者。如人本有淨眼。被風熱
等翳。根本無明也。無眼之人。必不患翳。無佛性物。必無妄想也。卽見空華種種相
貌。六塵境也。成唯識論釋意云。空華雖無。其見華之翳眼
非無。今意卽云。離於本眼。無別見華之眼。如離真淨心性。無別
入識之殊。翳是熱氣。熱氣復云何能見。故能見所見皆是
虛妄。但以翳故。本淨之眼。虛妄見華。卽知境識皆空。
但以迷故。真淨心中。虛妄見境。但言識無。不言不迷。

但言本眼外無別翳眼。不言不翳。餘諸風熱昏狂等患。皆例此知。亦於本心之外無別狂心等也。疏。但是
一心者。問。據上所說。既心境皆無。誰是見無之者。且
如真理本無見有之者。故見有爲妄。今若亦無見無
之者。見無亦應是迷。又雖夢想夢蝶不實。且不妨有
莊周身心。今既心境俱無。依何妄現根識塵境。故答
云。但是一心。謂夢想兼胡蝶二相。但是莊周一人。無
別二相。妄識兼妄境二法。亦但是真實如來藏一心。
無別二法。故根身器界及心心所一切皆空。無非一
真心也。諸大乘經論皆說萬法唯心。是此義矣。然唯

心之義淺深有異。若法相宗言唯心者。但是有爲心。識緣慮積集了別。辨境爲相。卽是此上來云。一切唯識是也。若法性宗云。唯心者。直是真如之心。無爲無相。離諸緣慮分別。緣慮分別亦唯一心。故起信論云。心真如者。卽是一法界大總相法門體。云云乃至離言說相。離名字相。離心緣相。畢竟平等。無有變異。不可破壞。唯是一心。故名真如。此中云。緣慮分別等。唯一真心。例如彼法相宗中。說諸外境唯八識也。問。若爾。則諸佛菩薩。豈但見無相真心。更無有境界等耶。答。理實如此。故經云。離一切相。卽名諸佛等。但得妄想。

根識塵境之執都盡則成融通自在身智國土染淨無礙。如下覺相中說。疏心寂而知者。先問真心既非色聲香味等相。復無分別緣慮愛惡等相。未審何者是此真心。真心自體有何勝能。云何表顯的有真心。凡欲釋諸法門。皆須釋名出體。不可但言一心不出體相。故此答云。寂而能知也。寂者是實體。堅固常定。不喧動。不變異之義。經云。一切空寂法。是法寂不空。若無真心之體。說何物寂。何物不動不變耶。知者謂體自知覺。昭昭不昧。棄之不得。取之不得。是當體表顯義。非分別比量義。上言不喧不變動等者。只說此

知寂而不變等也。寂是知寂。知是寂知。寂是知之自性體。知是寂之自性用。故清涼大師答順宗皇帝心要云。靈知不昧。性相寂然。又云。以知寂不二之一心契空有雙融之中道。此經云。圓覺普照。知寂滅無二也。瓔珞經說。等覺照寂。妙覺寂照。金光明經。攝大乘論說。佛果無別色聲功德。唯如如。寂也。及如如智。知也。獨存。荷澤云。卽體之用。自知。卽知而體自寂。名說雖差。體用一致。誠謂用而常寂。寂而常用。知之一字。眾妙之門。恆沙佛法。因此成立。華嚴問明品說。佛境界智。佛境界知。二相各別。偈答知云。非識所能識。亦非心。

境界其性本清淨。開示諸羣生。彼疏釋云。知卽心體。通於染淨。然此真心有二種用。一自性用。二隨緣用。今言知者。卽自性用。不待對緣。本自知故。隨緣用者。卽一切分別。種種心識差別智慧。及一切所作所爲。成辦一切事業。以必待對緣方能發現。及能成辦故。如大摩尼寶。能現一切色像。亦能隨意出生一切所要之物。名隨緣應用也。若無意願。卽不出生。又於不對緣之時。亦不能現。故其珠之光明。卽表裏透徹。常自照耀。對物不對物。堅實明淨。常無增減。其中影像。不妨或有或無。種種變易。堅淨喻心之寂體也。明照

喻心之智用也。堅淨者。卽明而堅淨也。青黃種種差別者。卽對境能青黃等也。疏目之圓覺者。結成此經所詮法也。若於寂知之境。但見身心外塵生死變動之相。及頑礙念念之相。卽不名覺。故論云。一切眾生。不名爲覺等。設於身心空有等中。覺有能知之心。不屬諸物。常自能知。雖似覺相。亦不名圓。以空有等法。不卽覺故。覺心之外。仍有空有等故。故非圓也。今此良由從萬法展轉推逐。悉無一法體存。但是一真之心。豎窮橫徧。心外無別一法。盡是覺心。故名圓也。故下文云。證得諸幻滅影像故。爾時便得無方清淨。無

邊虛空覺所顯發覺圓明故顯心清淨乃至一切覺故首楞嚴云若有一人發真歸源十方虛空一時消殞又云寂照含虛空却來觀世間猶如夢中事是以觀推萬法虛幻如夢本空顯出心體卽名圓覺矣上來具釋竟二配禪宗者從萬法虛僞乃至識如幻夢五句是空義兼此寂知正是荷澤所傳空寂是心知是用之宗旨也三配五教者然此一段於五教中具足其四以此經但分同華嚴故不配圓教謂初二句小乘教次二句大乘法相教次識如幻夢一句意顯心境全空卽大乘破相教此二合之爲始教也後三

句頓教兼次上三句。與此相合。以爲一義。卽是終教。又此後三句中。初句含終。次句正頓。後句含圓。四顯所用文字者。然此段文句。皆有所憑。唯目之圓覺一句。是自結成矣。謂論云。三界虛僞。唯是一心。今以躡前萬法之言。故但改三界字爲萬法字耳。緣會而生。及本無之言。卽是肇論宗本義中標云。本無實相。法性性空。緣會一義耳。釋云。一切諸法。緣會而生。緣會而生。則未生無有。云云。如上所引。乃至有而性常自空。故謂之性空。性空故。故曰實相。實相自無。非推之使無。故曰本無。又生法二言。法相宗經論章疏之常談也。一

切唯識識如幻夢者成唯識論文。但是一心者起信論文。則改唯字爲但字矣。疏彌滿下。二卽體之相以圓收二。初離過。上推心境俱空。顯出圓明知覺。旣無一塵一念之相。卽廓周法界。彌然_{測音}滿。無有邊涯。是一味之覺。無不清淨。故下文云。爾時便得無方清淨。乃至一身多身。一世界多世界。盡於虛空。圓裹三世。一切清淨。於真覺境中。無別一塵有體之法。何以故。色乖空故。如火乖水。水不容火。故云中不容他。此卽法界觀中。真空絕相觀也。於中正當泯絕無奇觀矣。彼亦云。良由會色歸空空。中必無色。又此中亦無

於空。何以故。覺非空故。故佛頂經云。若有一人發真歸源。十方虛空一時消殞。是知空色俱絕。故云不容他也。故泯絕無寄觀中。又云。不可言卽色不卽色。卽空不卽空等。又云。生心動念。卽乖法體。失正念故。皆是不容他之義也。亦應云。以容他物。卽乖法體。又亦是理事無礙觀中。以理奪事門。彼文云。事旣攬理。遂令事相皆盡。唯一真理。平等顯現。以離真理外。無片事可得。故據此。卽上推萬法虛僞。乃至寂知。卽當事能顯理門也。然中不容他之言。此是佛頂經文勢。彼云。云何是中更容他物。疏。故德下。二具德二。初法二。

初總標具德謂根塵識等一切諸法若是實有卽乖覺性故華嚴云未曾有一法得入於法性今以一切清淨不存一微塵之自體故無邊清淨覺中所有一切諸法莫不一一盡是性之德相性之業用如金之器器器皆金如鏡之像像像皆鏡故云皆同一性此是會事歸理也言德用者德卽相大用卽用大皆同一性卽體大然此德用盡收色心境智時處教義行位一切諸法不同論中翻對妄染本空但顯自性之德言無邊者有二義一事法數多過於河沙無有限量二謂此諸法等無自體故無有分限名無邊矣疏

性起下二釋成性相無礙。理事交徹。事不異理。理不異事。互相融故。謂覺性離前執計之過。故能全體起爲一切諸法。如金出鑛。方爲諸器。如鏡垢盡。方顯萬像。性外無別一法爲能所起。起唯性起。故晉譯華嚴經有性起品。華嚴關鍵中有性起門。縱說諸緣互相資發。就此門中緣起亦成性起。然法相宗所說眞如一向凝然不變。其緣起法自是有爲色心。若此法性宗所說眞性洞鑒靈明全體卽用。故舉體常爲萬法。舉體常自寂然。寂然是全萬法之寂然。故不同虛空斷空頑凝而已。萬法是全寂然之萬法。故不同徧計。

倒見定相之物。擁隔阻礙。境智歷然者。一切諸法。雖其數無量。不出色心收盡。但倒執之時。色等諸法。是五根六塵。心心所法。是情識緣慮等念。今無能所之執。故成無邊妙境。無量智慧。此二句卽當依理成事門。及理如事現門。相得性融。身心廓爾者。卽事如理徧門。謂諸事相。旣全性起。起不異性。故隨所依性。廓周法界。故下文云。身心寂滅。平等本際。圓滿十方。不二隨順。又云。覺性徧滿。圓無際故。當知六根徧滿法界。乃至六塵四大。陀羅尼門等。徧滿法界。疏方之下。二喻。賢首品十種三昧門中。第一圓明海印三昧門。

也。謂大香海澄淨萬象歷然齊現。猶如印文影像。如諸相海水如圓覺。故文云。或現童男童女形。天龍及與阿脩羅。乃至摩睺羅伽等。隨其所樂。皆令見。眾生形相各不同。行業音聲亦無量。如是一切皆能現。海印三昧威神力。又大集經云。閻浮提一切眾生身。及與外色。大海中皆有印象。故名海印。菩提亦爾。是名菩提海印三昧。清涼以十義釋之。具在大鈔。越彼太虛者。有二義。故越。一若以目覩此虛空。此空尙以色爲邊際故。二若以智觀此空。此空是識所變。但是覺性之中。一分義故。又真覺融色。故彌徧十方。此太虛

不能融色故不徧

既不融即相礙

故佛頂云空生大覺中如

海一漚發。慙云首楞歎虛空之小。圓覺嗟法性之寬。

比之常談。海形牛跡。故云越也。疏恢恢下三結歎覺

體超名相。恢恢者廣大曠遠之狀。老子云天網恢恢。

疎而不漏。

夫所羅網恢恢甚大。雖自疎遠。伺察人善惡無所失也。

莊子云恢恢

焉猶有餘地。晃晃者日光熾盛照耀輝赫之貌也。恢

恢體也。寂也。圓也。晃晃用也。知也。覺也。迺出思議之

表者。不可思議也。何名不思議。心言不及故。謂理圓

言偏言生理喪。法無相想。思則亂生。故金剛三昧云。

千思萬慮。不益道理。徒爲動亂。失本心王。故知心王

言語道斷

名是言語道路

心行處滅

相是心之行處

故古德云口欲

辯而辭喪。心將緣而慮息。則迺出於言象之表矣。云

心言不及者。謂法無名。故言不及。法無相。故心不及。

於所緣境。非定名定相。故於心口不可思議。何法不

思議。卽圓覺性相無礙也。何故不思議。卽染而淨。凡

通局之類。一一例之。又非性相故。

何用不思議

假名引導。尚恐難入。今泯絕蹤迹。於生何

益顯法超情。令亡言故。謂法體實離思議之境。若令

住思議。永不能入。今說離言超情。眾生卽忘言絕慮。

不住言象而求之。自然入也。故六七祖師皆有善惡

不思量等言矣。

圓覺經略疏之鈔卷第三

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏我佛下二明教二。一總敘教起因緣二。一明佛悲念我佛證此者。此謂前不思議融通法也。佛證此法得無上安樂。無上菩提覺法樂。愍一切眾生皆有此安樂之法。而乃迷之。橫受虛妄之苦。故賢首云。眞樂本有。失而不知。妄苦本空。得而不覺。故十地論云。佛成道七日。未說法者。顯示自樂大法樂故。復捨如是妙樂。悲愍眾生爲說。故知諸佛證唯證此。說唯說此。故法華云。佛自住大乘。如其所得法。定慧力莊嚴。以

此度眾生。自證無上道。大乘平等法。若以小乘化。乃至於一人。我卽墮慳貪。此事爲不可。疏再歎奇哉者。卽華嚴出現品云。佛子。無一眾生而不具有如來智慧。但以妄想顛倒執著而不證得。凡夫妄想。權小執著。顛倒通二。若離妄想。一切智自然智無礙智。則得現前。便舉一塵含大千經卷之喻。後合云。如來智慧亦復如是。具足在於眾生身中。但諸凡愚。不知不覺。不得利益。爾時如來普觀一切眾生。而作是言。奇哉奇哉。故云再也。此諸眾生。云何具有如來智慧。迷惑不見。我當教以聖道。令其永離妄想。自於身中得見如來廣大智慧與佛。

無異。疏三思大事者。三思之言有其工意。一者十地經是佛初成道第二七日說。故論判云時勝謂成道第二七日說故。問若爾初表勝初七何故不說論次答曰初七思唯因行能說緣之所化行故。欲將所得妙法以之智緣之機。行故。運物機故思唯行。釋曰十地論但云思唯。今云三思者。外有文而內有義。有義者夫思惟忖度審諦必番覆再三以爲後軌。如三請三禮之類也。外有文者卽論語云季文子三思而後行。子聞之曰再斯可矣。注云文子忠而有賢行其舉事寡過不必乃三思也。今借此語以對上再歎之言也。二者法華經云我始坐道場觀樹亦經行於三七日中思惟如是事。今云三思者三卽三七日思卽

思惟如我所得智慧微妙最第一。即大事也。後當具引本文。即此是十

地論中思惟因行也。眾生諸根鈍著樂癡所盲如斯之等類云

何而可度。此十地論中思惟緣行也。故下云。悟有易難。今此但是難者。正由著樂癡所盲。故難

也。悟疏言大事者。經云。諸佛世尊唯爲一大事因緣所

謂欲令眾生開佛知見。使得清淨故。出現於世等。義

如下釋疏既全下二敘佛化儀三。一明利濟心等。既

者已也。是躡前證此之言也。謂前云證此。又云三思

等。已是摧魔軍。全十力訖。今爲欲顯演教度人儀式。

故却牒起成道之相。故云摧魔等也。全者簡菩薩十

力。智度論說菩薩亦有十力。故今云全十力。即佛智

也。諸論皆云十力。華嚴梵行品文。乃名智也。然如來
唯一諸法實相智力。此力有十種用。故說爲十。名力
者。能摧怨敵故。不可屈伏故。其十種別義。在下佛答
普眼文中。有十力章廣釋。疏能摧等者。本行經說。悉
達太子向菩提樹下。心念欲度波旬。放光照三千界。
波旬自然聞偈聲。說太子欲證大明空。汝境界。魔領
無量徒眾。詣菩提樹。變現種種可怖畏相。太子唯思
念法。心不擾亂。云云乃至魔退。諸天讚喜。卽於其夜。成
阿耨菩提。言樹下者。菩提樹下也。今却以十力在降
魔前者。但取文便。非謂成道在降魔之前。疏爰起四

心者爰是發語之辭。爾雅云。爰曰也。起謂發起。四心者。謂慈悲喜捨四無量心也。菩薩從初乃至成道。常運此四種心。教化眾生。謂慈能與樂。悲能拔苦。喜謂慶彼得樂。捨謂怨親平等。此四種心。各具三緣。一者緣一切眾生相。二者發緣。緣五蘊差別之相。三者無緣不住上二相也。皆廣大無量。故云四無量心。疏寶藏者。涅槃第七因說常樂我淨。迦葉菩薩問云。世尊二十五有。有我不也。佛言。善男子。我者。卽是如來藏義。一切眾生悉有佛性。卽是我義。如是我義。從本已來。常爲無量煩惱所覆。是故眾生不能得見。善男子。如貧女人。舍內多有真金之藏。家

人大小無有知者。時有異人善知方便。語貧女人曰。
云。乃至是人卽於其家掘得真金之藏。女人見已。心
生歡喜。生奇特想。宗仰是人。善男子。眾生佛性亦復
如是。一切眾生不能得見。如彼寶藏。貧人不知。善男
子。我今普示一切眾生所有佛性。爲諸煩惱之所覆
蔽。如彼貧人有真金藏。不能得見。如來今日普示一
切眾生諸覺寶藏。所謂佛性。而諸眾生見是事已。心
生歡喜。歸仰如來。第十八又云。善男子。大涅槃經悉
是一切諸佛祕藏。何以故。諸佛雖有十一部經。不說
佛性。不說如來常樂我淨。諸佛世尊不畢竟涅槃。是

故此經名爲如來祕密之藏。十一部經所不說。故名爲藏。如人七寶不出外用。名之爲藏。又如來藏經有九種喻。喻如來智慧隱在眾生身。名如來藏。今疏引者第五喻也。經云。譬如貧家有珍寶藏。寶不能言。我在於此。既不自知。又無語者。不能開發。此珍寶藏。一切眾生亦復如是。如來知見大法寶藏。在其身內。不聞不知。耽著五欲。輪轉生死。受苦無量。是故諸佛出興於世。爲開身內如來法藏。九喻之中。義意并餘八喻文義。竝如下文殊章廣釋。然彼經末總校量功德云。俱養過去恆沙佛。乃至造恆沙七寶臺。高十由

旬日日如是乃至五十恆沙七寶臺供養恆沙如來

不如有人

云云

百分不及其一

云云

乃至譬喻所不能及

凡夫身中佛難信故信者功德倍多

疏然迷下二明隨器頓漸迷頭捨

父二喻皆喻眾生迷失本性謂爲本無故輪迴生死

此是佛所化之機也於中復有二類故舉兩喻言迷

頭者佛頂經第四云富樓那言敢問如來一切眾生

何因有妄自蔽妙明受此淪溺佛告富樓那汝雖除

疑餘惑未盡吾以世間現前諸事今復問汝汝豈不

聞室羅城中演若達多忽於晨朝以鏡照面愛鏡中

頭眉目可見瞋責已頭不見面目以爲魑魅無狀狂

走於意云何。此人何因無故狂走。富樓那言。是人心
狂。更無他故。佛言。妙覺明圓。本圓明妙。既稱爲妄。云
何有因。若有所因。云何名妄。自諸妄想展轉相因。從
迷積迷。以歷塵劫。雖佛發明。猶不能返。如是迷因。因
迷自有。識迷無因。妄無所依。尙無有生。欲何爲滅。得
菩提者。如寤時人。說夢中事。心縱精明。欲何因緣。取
夢中物。況復無因。本無所有。如彼城中。演若達多。豈
有因緣。自怖頭走。忽然狂歇。頭非外得。縱未歇狂。亦
何遺失。富樓那。妄性如是。因何爲在。汝但不隨分別
世間業果。眾生三種相續。三緣斷故。三因不生。則汝

心中演若達多。狂性自歇。歇卽菩提。勝淨明心。本周
法界。不從人得。何藉劬勞。肯綮修證。言捨父者。法華
信解品。須菩提等四人。聞方便品。及譬喻品。未曾有
法。以喻領解。今取意撮略敘之。大意云。如人年小。捨父逃逝。

久住他國。至五十歲。年旣長大。加復窮困。馳騁四方。
以求衣食。漸漸遊行。遇向本國。其父先來求子。不得。
中止一城。其家大富。財寶無量。窮子傭賃。展轉遇到
父舍。住立門側。遙見其父。踞師子牀。寶几承足。諸婆
羅門。刹利居士。恭敬圍繞。以眞珠瓔珞。價值千萬。莊
嚴其身。吏民童僕。手執白拂。侍衛左右。窮子恐怖。悔

來至此竊作是念疑是國王大臣恐逼驅使疾走而去。長者遙識心喜念言財有所付遣人往捉窮子稱怨自念無罪而被囚執。父知彼下劣方便遣憔悴人徐語言此有作處倍與汝直。雇汝除糞。父著麤弊衣執除糞器語言勤作勿復餘去。我如汝父如所生子呼之爲兒。窮子雖喜猶謂作人。故二十年中常令除糞。後相體信出入無難。然其所止猶在本處。父疾臨終命子集會親屬王臣付與財寶。後法合云世尊大富長者卽是如來我等皆是佛子。云我等於生死中受諸熱惱迷惑無知樂著小法。今日世尊令我思惟

蠲除諸法戲論之冀。得至涅槃。一日之價。心喜爲足。便謂弘多。佛便縱捨。不爲分別。汝等當有如來知見寶藏之分。世尊以方便說如來智慧。我等從佛得小涅槃。以爲大得。於此大乘。無有至求。又因如來智慧。爲諸菩薩開演大乘。而自於此。無有志願。所以者何。佛知我等心樂小法。以方便力。隨我等說。而我等不知。真是佛子。今我方知。世尊於佛知慧。無所吝惜。若我樂大。佛則爲我說大乘法。於此經中。唯說一乘。是故我等說本無心有所希求。今法王大寶。忽然而至。疏。悟有易難者。迷頭者如狂心歇歇。卽菩提。此爲易。

也。捨父者二十年中除糞猶在本處。不肯蚤信是長者子。故爲難也。疏。故仙苑等者。由前根有易悟難悟之殊。故佛說頓教漸教之異也。仙苑鹿野苑也是古昔仙人所住處故。普曜經云。佛成道訖第六七日。於波羅奈國仙人鹿苑度阿若憍陳如。佛唱善來苾芻。便發戒品。付法藏經云。佛住波羅奈鹿野苑中。古仙住處。爲五比丘初轉法輪。覺場者。菩提場也。梵語菩提。唐言覺。今取唐言。故云覺場。場者。證覺之處。卽天地之中。摩竭提國王舍城西二百里。菩提樹下。金剛座上。若約法則萬行皆是道場。理智相會之處。故爲

表所說如證故不移其處而說頓教。頓教最初卽華嚴也。經云。如是我聞。一時佛在摩竭提國阿蘭若法菩提場中。始成正覺。乃至有十佛世界微塵數菩薩摩訶薩所共圍遶。疏教興頓漸者。對上易悟之機。卽菩提場初成正覺不移其處。使興頓教。頓教之首便是華嚴。自後乃至滅度。中間每遇上根。卽頓說真性時處不同。皆名頓教。有數十部。又對上難悟之機。故三七日後。往波羅奈仙人住處。而興漸教。漸教之首卽是五比丘所聞四諦法輪。中間三時五時。漸次而說。處所各別。終至法華涅槃。皆名漸教。三乘權實部

類尤多。今但指二處者。各論根源。最初起者。疏漸設下。三明頓漸之相。五時異者。佛初成道。三七日思惟已。便往仙苑。及諸住處。十二年之間。說諸有爲法緣生無我。然猶未說法無我理。名初時有教。卽阿含等一藏小乘經是。第二時中。依徧計所執說諸法空。然於依他圓成。猶未說有名爲空教。卽諸部般若經是。第三時中。說法相大乘。境空心有名中道教。卽深密等經是。第四時中。開示一切眾生如來知見。會三乘爲一乘。會權入實。名同歸教。卽法華經是。第五時中。臨入涅槃。說一切眾生乃至闍提皆有佛性。凡是有

心定當作佛常樂我淨名常住教。卽大般涅槃經是。從始至終成就一類之機。故總名爲漸教。疏空有迭彰者。迭遞也。謂約我法心境眞俗。或先後或同時遞互相對。彰顯諸法。空有之義也。且初心境有兩對空。有謂第一時教心境俱有。第二時教心境俱空。上二遞互。第三時教境空心有。同時約眞俗者。自有四句。謂第二時教俗有眞空。四五時教俗空。破世間常樂我淨故眞有。顯出世常等故。故經云空者生死不空者涅槃也。第三時教四重二諦前後相望互爲空有。若二三時教相望。第二時眞俗俱空。第三時眞俗俱有。約我法者。亦有四句。謂第一時教

初人天乘。我法俱有。中間大乘。我法俱空。次初小乘。

我空法有。最後涅槃。我有法空。

彼經破小乘無我。顯說真我故。

上來

總有十對空有。皆約法約時。遞互隱顯。故云迭彰。

此下

雖更說空有相對。無心力者亦不用敘之。

若約諸教說空。說有。判深淺者。

如說諸外境。取第一第二時教相望。一有二空。空深

有淺。若說依他緣起。心心所法。自有兩對。謂二三時

教相望。二空三有空淺有深。三與四五相望。初有後

空空深有淺。若說我者。初後相望。初空後有空淺有

深。餘之空有深淺。皆例此知。由此諸教。或破有讚空。

或毀空讚有。不得此意。難解聖言。疏頓無二諦等者。

顯中道第一義諦。第一義諦有二釋。一雙融明中卽眞俗相卽而不二。便爲第一義也。故仁王云。於諦常自二。眞俗於解常自一。眞卽俗。俗卽眞。通達此無二。眞入第一義。故昔人云。二諦並非雙。恆乖未曾各。二雙泯顯中。謂非眞非俗。但是心靈。故天台云。雙照雙遮。卽下句幽靈絕待是也。然非眞非俗復有二意。一互奪故。謂俗卽眞故俗泯。眞卽俗故眞亡。故華嚴經云。無中無有二。無二亦復無。三世一切空。是則諸佛法。二顯體故。謂言其非眞者。所謂非是眞。非謂是非眞。非俗亦爾。旣非彼二。但是靈明自體。幽微玄妙不可思議。故云幽靈絕。

待。若要廣說。卽檢玄談第三門。辨法性對破相宗五義差別中。鏡影等喻。及絕待靈心觀中義理敘之。又雙泯者。但泯對俗之眞。不泯眞體。亦得名爲非二諦而絕待。故古人云。一雙孤鴈。掠地高飛。兩箇鴛鴦池邊獨立。疏今此下。二別敘此經旨趣三。一標宗。然一藏經旣不出頓漸二教。今應各指其類。漸者。始自鹿苑。終於鶴林。三時五時。從初至終。漸引一類學者。於中法華涅槃會權歸實。是大乘漸教中終極之教也。頓者有二。一化儀頓。謂華嚴經初成佛時。稱性一時頓說理事本末。始終因果。窮理盡性故。二逐機頓。謂

對上根具足凡夫頓指絕待中道眞性。不同法華涅槃之類。有三可破。有權可會。但顯一眞覺性。卽勝鬘密嚴金剛三昧。如來藏普光明藏。圓覺等四十餘部文中皆少說事緣。直詮眞性理智。良由無三車除糞化城等。由緣可會也。故指此經是頓之流類也。此是逐機顯體之頓。非化儀之頓矣。旣非漸次之教。故不屬三時五時。疏故如來下。二正敘三。一敘序分。言寂光土者。天台大師立四土。一凡聖同居土。亦變化土也。二方便有餘土。三實報無障礙土。自他受用。四常寂光土。法性也。方便一土。法相所無。天台依智度論及法華經立。

彼論九十五云。阿羅漢先世因緣所受身。必應當滅。住於何處。成就佛道。答有淨佛土。出三界外。乃無煩惱之名。於是國土。佛所聞法。具足佛道。如法華經說。我於餘國等。今經云。入於神通大光明藏三昧正受。乃至不二隨順。故是寂光土也。疏。凡聖一源者。文云。一切如來。光嚴住持。佛佛同此。故當法性土。亦即自受用土。以此宗理智不分故。又云。是諸眾生清淨覺地。疏。現受用身者。他受用也。經云。於不二境。現諸淨土。疏。主伴同會者。經文列菩薩眾已結云。與諸眷屬皆入三昧。同住如來平等法會。義皆在疏。下之文也。疏。曼殊下二敘正宗二。一信解真正曼

殊者卽文殊之正梵語也。其名德之義如下疏釋。疏
大士者是法身之大士故。疏。創問本起之因者。創是
最初之義。此有二創。一諸菩薩未問文殊先問。此前
未有人問。故云創。二所問之事是佛法地位中。最初
要解之法也。此法之前更無佛法因果之義。可爲初
起之要故。疏本起者。本因所起最初之心也。餘義檢
下疏引起信了二覺發三心修五行及華嚴善財大
集法行等處而說。疏。薄伽者。佛地經云。如是我聞。一
時薄伽梵。論曰。薄伽梵者。謂薄伽聲。依六義轉。一自
在義。二熾盛義。三端嚴義。四名稱義。五吉祥義。六尊

貴義如有頌曰自在熾盛與端嚴名稱吉祥及尊貴如是六種義差別應知總名薄伽梵如是一切如來具有於一切種智皆不相離是故如來名薄伽梵其義云何謂諸如來永不繫屬諸煩惱故具自在義炎猛智火所燒煉故具熾盛義妙三十二大相等所莊飾故具端嚴義一切殊勝功德圓滿無不知故具名稱義一切世間親近供養咸稱讚故具吉祥義具一切功德常起方便利益安樂一切有情無懈廢故具尊貴義疏至尊者至極之尊也且此人臣於國王國王臣於上帝上帝卽天帝也諸天奉佛三乘賢聖亦

事於佛。佛是眾聖之尊。如眾星月爲最。眾流海爲最。眾聖佛爲最。故云至尊也。疏首提者。初舉也。究竟果者。經正答中。初標舉云。善男子。無上法王。有大陀羅尼門。名爲圓覺。流出一切清淨真如。菩提涅槃。及波羅蜜。教授菩薩。此所標圓覺者。大位在果。體通染淨。故此約無上法王有之。下云無始幻無明。皆從中建立。若論中一心。卽大位在因。亦通染淨。故標云。眾生心釋之具。覺不覺二義。所言究竟者。卽論中始覺合本覺。始本不二名究竟也。疏照斯真體者。經云一切如來。本起因地。膜前問目。皆依圓照。能照智也。清淨覺相。所照真體。

永斷無明。方成佛道。

兼標下滅夢形之義。以成本因。

疏。滅彼夢形者。

經云。云何無明。善男子。一切眾生。從無始來。

云云。

乃至

此無明者。非實有體。如夢中人。夢時非無。及至於醒。

了無所得。

夢形者。喻無明也。今約喻以顯滅於無明。合前照真。成本起因也。

疏。知無

我人。誰受輪轉者。經云。修圓覺者。知是空華。卽無輪

轉。亦無身心。受彼生死。非作故無。

非作觀破之方。非也。

本性無

故。生死自性。本來無故。

疏。種種下。二依解修證三。一通明觀行。

上根修證三。一觀成同佛。種種幻化等者。答普賢所

徵。以成修於觀行。用心之本也。謂普賢問云。修大乘

者。聞此圓覺云何修行。

約當根微起。

若彼眾生。知如幻者。

身心亦幻。云何以幻還修於幻。

幻幻何修問。

若諸幻性一

切盡滅則無有心。誰爲修行。

斷滅誰修問。上皆解行相違也。

若本不

修行。令妄想心云何解脫。

遮不修失。

佛答云。一切眾生種

種幻化。皆生如來圓覺妙心。猶如空華從空而有。

標爲

義本。

疏。幻盡覺圓者。此含兩重之意。初卽普賢章用心

義理。後卽普眼章觸境長時用心。正成觀行。且初意

者。經云。幻華雖滅。空性不壞。眾生幻心。還依幻滅。諸

幻盡滅。覺心不動。依幻說覺。亦名爲幻。若說有覺。猶

未離幻。說無覺者。亦復如是。乃至知幻卽離。不作方

便。離幻卽覺。亦無漸次。

如此展轉不滯。方名幻盡也。

後約正修中

釋者普眼章中佛說新學菩薩及末世眾生欲求如
來淨圓覺心應當正念遠離諸幻先依如來奢摩他
行堅持禁戒安處徒眾宴坐靜室恆念此身四大假
合各離根塵緣相假名爲心畢竟無有幻身幻心幻
塵乃至幻滅亦滅此是疏中幻盡二字也幻滅滅故
非幻不滅譬如磨鏡垢盡明現又如摩尼等此是疏
中圓覺也疏心通法徧者經云此菩薩及末世眾生
證得諸幻滅影像故爾時便得無方清淨無邊虛空
覺所顯發覺圓明故顯心清淨心清淨故見塵清淨
云乃至一身多身一界多界一切清淨皆是心通也

然此亦有法通之義。疏句窄故舍而不顯也。

言法徧者。經云。善男子。虛空

如是平等不動。當知覺性平等不動。

云云。乃至八萬四千。

善男

子。覺性徧滿清淨不動。圓無際故。當知六根徧滿。法

界

云云。展轉。

乃至陀羅尼門徧滿。法界

云云。

乃至始知眾生

本來成佛。此是法徧二字也。

心通義。即含法徧。法徧義。即不含心通。以心即

覺心。無可徧故。但以諸法現時。依心所現。心壅故。然諸法似有。自體分限。心通故。即無分限爲徧也。

然

眾生成佛文。是此門。疏今乃取意於後通難門中述之。便當牒起問目也。詳之可見。

圓覺經略疏之鈔卷第三